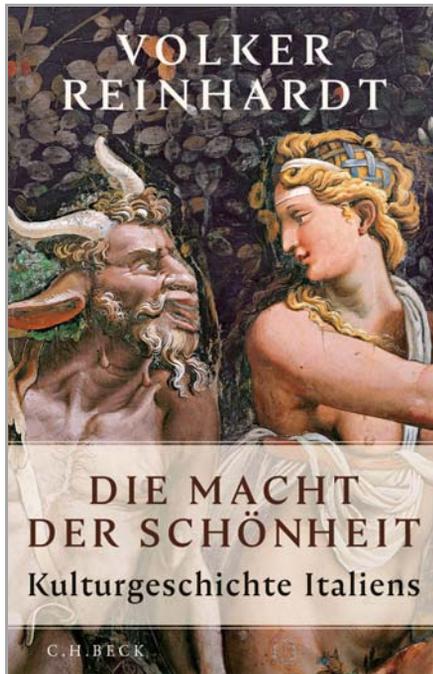


**Unverkäufliche Leseprobe**



**Volker Reinhardt**  
**Die Macht der Schönheit**  
Kulturgeschichte Italiens

2019. 651 S., mit 110 Abbildungen  
ISBN 978-3-406-74105-0

Weitere Informationen finden Sie hier:  
<https://www.chbeck.de/27777175>

VOLKER REINHARDT

DIE MACHT  
DER SCHÖNHEIT



VOLKER REINHARDT

DIE MACHT  
DER SCHÖNHEIT

KULTURGESCHICHTE  
ITALIENS



C.H.Beck



Mit 110 Abbildungen, davon 50 in Farbe,  
und 5 Karten (© Peter Palm, Berlin)

© Verlag C.H.Beck oHG, München 2019

[www.chbeck.de](http://www.chbeck.de)

Umschlaggestaltung: Rothfos & Gabler, Hamburg

Umschlagabbildungen: Giulio Romano, «Das Bankett der Götter»,  
Ausschnitt mit Faun und Nymphe, Fresko in der «Sala di Psiche» des Palazzo del Te,  
Mantua, © akg-images/MPortfolio/Electa

Hinten: Marcello Mastroianni und Anita Ekberg in Federico Fellinis «La Dolce Vita»

© mauritius images/Collection Christophel/Riama Film/Gray-Film/Pathé Cons

Satz: Fotosatz Amann, Memmingen

Druck und Bindung: Druckerei C.H.Beck, Nördlingen

Gedruckt auf säurefreiem, alterungsbeständigem Papier  
(hergestellt aus chlorfrei gebleichtem Zellstoff)

Printed in Germany

ISBN 978 3 406 74105 0



klimaneutral produziert

[www.chbeck.de/nachhaltig](http://www.chbeck.de/nachhaltig)

# INHALT

Einleitung: Auf der Suche nach Italien und der Italianità . . .	II
---	----

## ERSTER TEIL

### DIE MACHT DER STÄDTE

11. bis 14. Jahrhundert

1. Die Monarchie der Normannen in Sizilien: Glanz der Parvenüs . . . . .	27
2. Pisa: Die Wiedergeburt der Städte . . . . .	36
3. Bologna lehrt: Universität und römisches Recht . . . . .	45
4. Santa Maria Novella: Bettelorden und Patriziat in Florenz . .	55
5. Dogen-Republik Venedig: Die Warnung des geschwärzten Porträts . . . . .	64
6. Dantes «Göttliche Komödie»: Dichtung und Rache . . . . .	74
7. Welcher Franziskus? Der Ausnahme-Heilige und sein Nachleben . . . . .	83
8. Roma aeterna: Heilige Jahre und das Problem der Ruinen . .	92
9. Giotto und die Arenakapelle in Padua: Die Reinwaschung der Bankiers . . . . .	102
10. Lächelndes Verona: Romeo, Julia und «der große Hund» . . .	110
11. Siena und die «Neun»: Bilder und Realität der Kommune . .	119
12. Die Pest von 1348: Anarchie und Massengräber . . . . .	127

13.	Caterina da Siena: Die Heilige und die Politik . . . . .	135
14.	Gian Galeazzo Visconti: Die Macht der Signorie . . . . .	143

## ZWEITER TEIL

### DER HOF UND DIE FEINEN LEUTE

#### 15. und 16. Jahrhundert

1.	Florenz und die Macht der Medici: Drei Davids und eine Judith . . . . .	155
2.	Renaissancekultur in Neapel: Ein neuer König und ein neues Tor . . . . .	165
3.	Die Kultur des Feudalismus im Süden: Huldigungen und Revolten . . . . .	175
4.	Ruhm in der Renaissance: Bilder berühmter Männer und Frauen . . . . .	183
5.	Piero della Francesca in Arezzo: Die Peripherie als Kulturzentrum . . . . .	191
6.	Päpstlicher Nepotismus: Römische Renaissance-Kultur . . . .	198
7.	Hofkultur in Urbino: Der Palast des Condottiere . . . . .	207
8.	Leonardo da Vinci und die Natur: Der Zeichner der Welt . .	217
9.	Kultur der Gewalt: Bilder und Blut der Baglioni . . . . .	227
10.	Luca Signorelli: Der Antichrist im Dom von Orvieto . . . . .	236
11.	Der Neubau von Sankt Peter: Skandal und Impuls . . . . .	245
12.	Italienische Küchenkultur: Kochbücher, Bankette und Hunger	255
13.	Der Palazzo del Tè in Mantua: Kultur der Erotik . . . . .	263
14.	Franz I. und die Schule von Fontainebleau: Italien an der Loire . . . . .	271
15.	Beccafumis Fresken und Machiavellis Ideen: Aufstieg und Niedergang der Staatsräson . . . . .	279

## DRITTER TEIL

### HARMONIEN UND DISSONANZEN

16. und 17. Jahrhundert

1. Michelangelo und die Sixtinische Kapelle:  
Die enteignete Ruhmeshalle . . . . . 291
2. Palladios Villen im Veneto: Kaufleute und die Liebe zum Land 299
3. Tintoretto und die Scuola di San Rocco:  
Frömmigkeit auf Venezianisch . . . . . 307
4. Palestrina und die Missa Papae Marcelli: Reform der Musik . 315
5. Das Olympische Theater in Vicenza: Für immer Ödipus ... 324
6. Die Benandanti und die Inquisition: Hexer gegen Hexen ... 332
7. Magie und Alchemie: Händler der Geheimnisse . . . . . 340
8. Carlo Gesualdo und das Madrigal:  
Ehebruch, Mord und kühne Töne . . . . . 347
9. Barocke Villenkultur am Tiber: Die Nachfolger des Lucullus 356
10. Monteverdi und die Erfindung der Oper: Orpheus in Mantua 365
11. Galilei und die Theologen: Die Sonne anhalten . . . . . 373
12. Campanella und der Sonnenstaat: Rebellion und Utopie ... 382
13. Der Aufstand des Masaniello in Neapel: Tanz auf dem Vulkan 391
14. Das neue Noto: Phönix aus der Asche . . . . . 399

## VIERTER TEIL

### AUSGRABUNGEN UND AUFKLÄRUNG

18. Jahrhundert

1. Absolutismus in Turin: Das Schloss von Stupinigi . . . . . 409
2. Vivaldi und Casanova: Venedigs später Glanz . . . . . 418
3. Die Spanische Treppe in Rom: Eleganz und Erlösung . . . . . 427

4.	Die Entdeckung Herculaneums und Pompejis: Unerwünschte Antike .....	436
5.	Tiepolo und die Würzburger Residenz: Triumph aristokratischer Ironie .....	445
6.	Die <i>Reggia</i> von Caserta: Schloss der Aufklärung, Schloss der Teufel .....	453
7.	Cesare Beccaria und die Reform der Strafjustiz: Verbrechen und Humanität .....	463
8.	Vittorio Alfieri und Ugo Foscolo: Leiden an der Nation ....	472

## FÜNFTER TEIL

### DER TRAUM VON DER NATIONALEN WIEDERGEURT

#### Das lange 19. Jahrhundert

1.	Manzonis «Brautleute»: Versöhnung mit der Geschichte ...	483
2.	Die zwei Leopardis: Generationenkonflikte und Zeitumbrüche .....	492
3.	Rom unter Pius IX.: Sehnsucht nach dem Mittelalter .....	500
4.	Verdi, die Oper und das Risorgimento: Die Nation als Religion .....	508
5.	Die Mole Antonelliana in Turin: Ein Wolkenkratzer und die Emanzipation der Juden .....	517
6.	Das Monument der Einheit in Rom: Unbewältigte Vergangenheit in Stein .....	526

## SECHSTER TEIL

### FUTURISMUS, FASCHISMUS, FASHION UND FILM

20. und 21. Jahrhundert

1.	Metaphysische und futuristische Malerei:	
	Konservative Avantgarden . . . . .	537
2.	Der Fiat-Barren: Industriearchitektur und Massenproduktion	545
3.	Faschismus, Archäologie und Architektur:	
	Auf der Suche nach der verlorenen Größe . . . . .	554
4.	Neorealismus in Literatur und Film:	
	Die Zwänge des Überlebens . . . . .	564
5.	Italienische Mode: Made in Milan . . . . .	573
6.	Fußball in Italien: Erfolge, Skandale, Loyalitäten . . . . .	582
7.	Fellinis Rom: Die magische Stadt . . . . .	591
8.	Giuseppe Tomasi di Lampedusa und sein Sizilien:	
	Der Sieg der Schakale . . . . .	599
	Epilog: Kultur aus der Krise . . . . .	609

## ANHANG

Karten . . . . .	615
Literatur . . . . .	621
Bildnachweis . . . . .	639
Personenregister . . . . .	643

## EINLEITUNG

### Auf der Suche nach Italien und der Italianità

#### *Die Erfindung der Nation*

Was ist Italien? Für den österreichischen Staatskanzler Clemens Wenzeslaus Lothar Fürst von Metternich war das 1847 eine überflüssige Frage: Italien war nichts als ein «geographischer Begriff» für das Land zwischen Alpen und Ätna, das im Norden und Süden habsburgischen und bourbonischen Dynastien sowie in der Mitte dem Papst gehörte. Metternichs böses Bonmot sollte italienische Patrioten provozieren, die damals von der Wiedererweckung und Wiederauferstehung, dem «Risorgimento», Italiens träumten, das ihrer Ansicht nach von neidischen und reaktionären Mächten wie Spanien und dem Papsttum in einen zweihundertjährigen Dämmer Schlaf versetzt worden sei. Für die patriotisch gesinnten Intellektuellen lautete die Antwort auf die Frage nach dem Wesen ihres Landes hingegen: Italien ist der Inbegriff der Zivilisation, die Prometheus-Nation schlechthin, die für die Ausbreitung des Lichts nur Undank erntete und jetzt den Weg zurück zu alter Größe finden muss.

Ab wann gibt es Italien, wo liegen seine Wurzeln? Für die historischen Grübler unter den Risorgimento-Aktivisten waberten die Anfänge ihrer Nation im Morgennebel der Geschichte. So manifestierte sich der italienische Volksgeist für den piemontesischen Priester, Kulturhistoriker und Politiker Vincenzo Gioberti schon lange vor dem Aufstieg Roms in den altitalischen Stämmen der Volsker und ihrer Nachbarn. Diese unverwechselbare «Italianität» (*italianità*) lebte in den Römern fort, vertiefte sich in ihnen und verbreitete sich durch sie, nicht nur in Italien, sondern schließlich in ganz Europa. Alle künstlerischen Errungenschaften, Erfindungen und Fortschritte auf dem Weg zu höherer Humanität waren laut Gioberti von Italien ausgegangen. Die kulturelle Führungsstellung, die das atlantische und protestantische Europa seit dem 17. Jahrhundert für sich reklamierte, war

also nur angemäÙt. Alles Große, was Länder wie Frankreich, Holland oder Deutschland für sich in Anspruch nahmen, kam in Wirklichkeit aus Italien, das seine alte Spitzenposition nur scheinbar verloren hatte. Schon bald – so Giobertis optimistische Prophezeiung – werde Italien seinen angestammten Platz als erste unter den Nationen vor aller Augen strahlender denn je wieder einnehmen.

Der Faschismus strich die Volsker aus diesem Modell, setzte die Römer dafür ein und übernahm den Rest, zusammen mit der Botschaft an die Außenwelt: Italien als Kulturnation über alles! Für den faschistischen Diktator Benito Mussolini gab es in der nationalen Geschichte zwei Gipfel, den ersten unter Kaiser Augustus, den zweiten in der Renaissance, zwei Talsohlen nach diesen beiden Glanzzeiten und schließlich einen dritten Aufstieg, den das Risorgimento versprochen hatte und der Faschismus einlöste. Das Nachkriegsitalien ersetzte den Faschismus wieder durch das Risorgimento als Wiedergeburt der Nation, doch wurde dieser angebliche Neubeginn mit der Zeit immer fragwürdiger.

Dass der erste Gipfelpunkt der nationalen Geschichte in der Antike erreicht wurde, darüber herrscht im kollektiven Geschichtsbild Italiens heute Einigkeit, strittig ist allein, ob unter der Republik oder unter den «guten» Kaisern. Der erste Absturz erfolgte dann durch die Auflösung des Imperiums und die Einwanderung der «barbarischen» Goten und Langobarden. Diese Talsohle war durchschritten, als sich im 11. Jahrhundert «nationale» Kleinkönigtümer bildeten und die Kommunen, die selbständigen Stadtrepubliken, mächtig und selbstbewusst wurden. Wann Italien seinen zweiten historischen Gipfel erklimmte, ob schon mit den Kommunen des 13. Jahrhunderts oder erst mit dem Kulturglanz der Renaissance, wurde und wird gleichfalls kontrovers diskutiert. Für die meisten national gesinnten Historiker des 19. und frühen 20. Jahrhunderts begann mit der Renaissance – einer Epoche, die von dem Franzosen Jules Michelet und dem Schweizer Jacob Burckhardt erfunden wurde – schon der innere Zerfall, der sich ab der zweiten Hälfte des 16. Jahrhunderts zum Verlust des Nationalgeistes und des Kulturprimats, ja der nationalen Identität insgesamt beschleunigte. Ob diese Wunden durch die Errungenschaften des Risorgimento geheilt sind, schief vernarben oder weiter schwären, darüber wird in der italienischen Öffentlichkeit bis heute leidenschaftlich debattiert.

Für die radikalen «Regionalisten» dagegen, die sich seit den Ligabewe-

gungen der 1980er Jahre zunehmend Gehör und lokale Macht verschafft und seit Kurzem sogar mit der Protestbewegung der «Cinque Stelle» die Regierung des Landes bilden, hat es Italien als gewachsene Einheit nie gegeben. Für sie verläuft die Grenze zwischen den beiden Nationen «Padanien» im Norden und «Italien» ziemlich genau dort, wo der Rubikon südlich von Ravenna die altrömische Provinzgrenze zwischen Italien und dem cisalpinen Gallien bildete.

Die Kritiker von der Linken sehen das Manko hingegen darin, dass Italien nie eine Revolution erlebt hat, weder von Jakobinern noch von Sozialisten. Dadurch hat sich in ihren Augen die *cosa nostra*-Haltung einer herrschenden Klasse entwickelt, die nie wirklich neugeformt oder auch nur gründlich durchmischt bzw. durchlüftet wurde und daher zu einer fatalen Selbstbedienungsmentalität neigt. Ihr Italien definiert sich daher nicht durch Schlösser und Fresken, sondern durch volkstümliche Lebensformen und Erfahrungswelten: Italien, das Land des Weins und der Ölbäume, der Pasta und Pizza, der Palios und der agrarischen Kooperativen.

So sind alle Versuche, das «Wesen» Italiens zu bestimmen, von Mythen geprägt. Das ist nur logisch, denn ohne Mythen gäbe es bis heute keine Nationen. Die Nation Italien als Abstammungsgemeinschaft mit unverwechselbar prägenden Eigenschaften wurde seit dem 14. Jahrhundert von italienischen Humanisten unter der intellektuellen Führung Francesco Petrarca erfunden. Dabei stützten sie sich auf die Antike, die das Konzept der Nation gar nicht gekannt hatte, sondern deren Texte vom emotionalen Schlüsselbegriff der *patria*, des Vaterlandes und der Liebe zu ihm, ausgingen. Als «Entdecker» der Nation versahen die Humanisten diese mit noblen Eigenschaften und erhoben sie dadurch weit über die rohe Außenwelt, die als «barbarisch» abgewertet wurde; so hatten sich schon die Griechen gegen die «kulturlosen» Makedonen abgegrenzt. Wütende Reaktionen der Geschmähten ließen nicht lange auf sich warten. Franzosen, Deutsche, Schweizer, Briten, Spanier – sie alle zahlten es den Italienern heim, bezeichnenderweise mit den Methoden ihrer Gegner. Sie beschrieben sich selbst als Nationen, die ihre unverlierbare Würde aus den Uranfängen der Geschichte gewonnen und sich seit jeher gegen die Unterdrückung durch Italien gewehrt hatten – sei es gegen die Legionen von Konsuln und Cäsaren, sei es gegen die überzogenen Steuern des Papsttums. Die Erfindung der Nationen, der italienischen wie der anderen, nahm also von Italien ihren Ausgang.

Im Zuge dieses kreativen Prozesses wurde nicht nur das Wesen, sondern auch die Lebensdauer der Nation definiert: Nationen – so die humanistische Basisformel – hatte es schon immer gegeben und würde es immer geben, vorausgesetzt, sie blieben sich ihrer Einzigartigkeit bewusst und wehrten sich gegen zersetzende Einflüsse von außen. Die Nation hatte also die Option auf Unsterblichkeit, doch um diese einzulösen, bedurfte sie des Schutzes und der stetigen Erneuerung. Sie brauchte Wächter und Warnrufer und fand diese in Gestalt von Historikern und politischen Denkern, die die nationalen Mythen hegten und pflegten – auch das ist bis heute so geblieben.

Die Nation Italien war also zu Anfang ein Angebot von Literaten. Auf Nachfrage stieß diese Offerte zuerst bei den Mächtigen, die daraus propagandistisches und politisches Kapital schlugen. Daran änderte sich lange Zeit wenig. «Italien» blieb bis weit ins 19. Jahrhundert hinein ein Glaubensartikel der Eliten. Die mittleren und unteren Schichten der Gesellschaft erreichte die Idee der Nation erst im 20. Jahrhundert durch Kriege, Fußball und neue Medien; wie tief ihre Wurzeln heute sind, ist unsicher. Italien als Nation ist eine lange Zeit mehr oder weniger verinnerlichte, mehr oder weniger akzeptierte Erfindung, die seit 1861 in einem «Nationalstaat» politische Formen angenommen hat. Dieser Nationalstaat wiederum hat seit dem Ende des 20. Jahrhunderts Teile seiner Hoheit ohne die Legitimation einer Volksbefragung an die Europäische Union abgetreten. Dass im Unterschied zu anderen Ländern wütende Reaktionen gegen diese Einbettung des Nationalstaats in eine übernationale Gemeinschaft lange Zeit ausblieben, könnte ein Symptom dafür sein, dass dieser zwischen Alpen und Ätna schwächer verwurzelt ist; für den Ausgang der Parlamentswahlen vom März 2018 war denn auch nicht die Polemik gegen den Verlust von Souveränität, sondern das «ökonomische Diktat» Brüssels von Belang.

### *Lob der Konkurrenz, Trauma des Abbruchs*

Beginnt die Geschichte Italiens also mit der Erfindung der Nation? Damit würde man die gewagte Gedankenkonstruktion einer Handvoll selbstgewisser Humanisten heillos überbewerten und die tatsächliche Komplexität

der geschichtlichen Erscheinungen und Entwicklungen unterschätzen. Denn das politische, gesellschaftliche und kulturelle Leben Italiens war vor 1861 nicht vereint, vereinheitlicht und zusammengefasst, sondern zersplittert, aufgeteilt auf eine Vielzahl rivalisierender Staaten, Landschaften, Städte, ja Dörfer. Die Vorstellung, dass es jenseits dieser ungeheuren Vielfalt eine Einheit im Großen gab, die alle diese Erscheinungsformen überwölbte und als «italienisch» und damit als zusammengehörig auswies, gehörte seit langem zum Selbstverständnis der Führungsschicht, ohne dass damit die Unterschiedlichkeit im Einzelnen gelegnet wurde. Für den Historiker Francesco Guicciardini (1483–1540), den schon seine europäischen Zeitgenossen für den tiefstinnigsten Interpreten der italienischen Geschichte hielten, war Italien durch die innere Konkurrenz groß geworden, die sich zwangsläufig aus der territorialen Zersplitterung ergab. So rivalisierte jede politische Einheit, und war sie noch so klein, mit der anderen, jede Stadt beanspruchte die größten Künstler und die vollkommensten Kunstwerke für sich – und schuf durch dieses unermüdliche Sich-miteinander-Messen und Sich-aneinander-Reiben die Voraussetzungen dafür, dass sich in einem gesellschaftlich und politisch eher konservativen Milieu eine einzigartig innovative und produktive Kultur entfaltete. Wer sich an einem fürstlichen Hof nicht wohl fühlte, konnte in ein republikanisches Zentrum überwechseln – und umgekehrt. Auf diese Weise bildeten sich nicht nur unterschiedliche Geschmacksvorstellungen und Stile, sondern auch verschiedenartige Lebensformen und Werte aus, die gleichfalls miteinander in Wettbewerb traten. Guicciardini übersah die Nachteile dieser extremen Aufsplitterung, die Italien ab 1494 zu einer leichten Beute der Großmächte Frankreich und Spanien machte, nicht, doch ergaben sie sich in seinen Augen nicht zwangsläufig: Eine überlegene Zivilisation wie die italienische musste in der Lage sein, ihre Errungenschaften nach außen zu verteidigen, zum Beispiel in einer gemeinsamen militärischen Abwehrliga. Dass ein solches Bündnis nicht zustande kam, führte Guicciardini darauf zurück, dass die politisch Verantwortlichen von Machtgier und irrationalen Erwartungen geblendet wurden und es daher an der nötigen Vernunft und Selbstbeschränkung fehlen ließen. Der von jetzt an unaufhaltsame Abstieg Italiens war für ihn also nicht vorherbestimmt, sondern ein vermeidbarer historischer Unfall, der die Geschichte des Landes tragisch einfärbte.

Diesem Deutungsmuster ist die italienische Geschichtsschreibung seit

dem Risorgimento weitgehend gefolgt: Je mehr sich das Land «hispanisierte», desto mehr genuiner Nationalgeist ging verloren. 1503 eroberte Spanien Süditalien, ab 1537 wurden Mailand und die Lombardei von einem spanischen Gouverneur verwaltet, um dieselbe Zeit gerieten Florenz und die Toskana sowie Rom und der Kirchenstaat in eine lang anhaltende Abhängigkeit von der iberischen Großmacht. Italienisches Italien gab es demnach nur noch in Restbeständen, im Nordosten mit Venedig und seinem Festlandbesitz und, allmählich heranreifend, im Nordwesten mit Piemont und Turin. Dieses simple Erklärungsmodell, wonach langfristige Fremdherrschaft die organische Entwicklung nationaler Kultur stört und schließlich zerstört, ist aus heutiger Sicht unhaltbar, denn die spanische Vorherrschaft blieb auf die oberste Ebene der Macht beschränkt; darunter behielten die lokalen und regionalen Eliten unangefochten das Sagen. In Konflikten mit dem spanischen Vizekönig in Neapel oder dem Gouverneur in Mailand saß der einheimische Adel sogar meistens am längeren Hebel, da die Zentrale in Madrid Unruhen vor Ort vermeiden wollte und deshalb unbequeme Funktionäre lieber austauschte, als mit diesen gegen die örtlichen Honoratioren vorzugehen. Die spanische Dominanz hatte daher nicht Lähmung, sondern Zähmung zur Folge: Sie ordnete, lenkte, kanalisierte und befriedete Italien von oben, ohne die Konkurrenz darunter, das Lebensprinzip der *italianità*, zu ersticken. Unter der spanischen Hegemonie gelangte die Kultur Italiens sogar zu einzigartiger Blüte. In dieser Zeit der «Fremdherrschaft» entstanden Michelangelos «Jüngstes Gericht», die «Missa Papae Marcelli» Palestrinas, Palladios Villen im Veneto, der Stil des Barock, der sich ab 1600 in römischen Bauten und den Statuen Berninis entwickelte, die Opern Monteverdis und die umstürzenden physikalischen Theorien Galileis. Auch im 18. Jahrhundert blieb die italienische Kultur, wie sie sich in den piemontesischen Schlossbauten Juvarras, den Fresken Tiepolos, den Konzerten Vivaldis und den revolutionären Ideen Beccarias zu einem modernen Strafrecht manifestierte, unangefochten auf der Höhe der Zeit – in ausgeprägtem Widerspruch zur Ansicht der aufgeklärten Intellektuellen, die ab der Mitte des 16. Jahrhunderts die Bruchstelle der Nationalgeschichte und den Beginn des zweiten Niedergangs datierten.

Die «spanische Fremdherrschaft» scheidet als Schlüsselmotiv zur Erklärung der italienischen Geschichte somit aus. Guicciardinis Gleichsetzung von politisch-sozialer Vielfalt und Kulturblüte hingegen bleibt bedenken-

wert. Denn die dadurch erzeugte Konkurrenz und ihr konkreter Niederschlag, die intensive Nachfrage nach Literatur, bildender Kunst und Musik, war mit der Flurbereinigung auf der obersten politischen Ebene seit dem 16. Jahrhundert nicht erloschen, sondern ebenfalls geordnet und weiter intensiviert. Diese innere Triebkraft durch Rivalität auf allen Ebenen kam erst um 1800 zum Erliegen, als Napoleon in Italien eine Hegemonie von vorher nie gekannter Durchschlags- und Prägekraft errichtete. Der Kaiser der Franzosen, der Prunkstücke antiker und moderner Kunst als Beute-Trophäen nach Paris entführen ließ, traumatisierte Italien gleich mehrfach: durch den Modernisierungsschock einer neuen, straff organisierten und rücksichtslos gegen oben und unten durchgreifenden Bürokratie, Justiz und Militärverwaltung, aber auch durch den nicht minder schroff verkündeten Anspruch auf französische Kulturhoheit in Gegenwart und Zukunft.

Auf das von Napoleon eingeleitete bürgerliche Zeitalter war Italien nicht vorbereitet. In den großen Kulturzentren waren die alten Aristokratien entweder verarmt (wie in Venedig), entmachtet (wie in Florenz), saturiert und provinzialisiert (wie in Rom) oder durch die politischen Umstürze dezimiert wie in Neapel. Ihre Rolle als Auftraggeber und Sponsoren von Kunst und Kultur spielten sie unter diesen fundamental veränderten Umständen nicht mehr wie früher. Ersatz für sie war aber nicht in Sicht. Die piemontesischen Kleinadeligen und Großbürger, die das Risorgimento in autoritär geprägte Bahnen lenkten, konnten den alten Eliten kulturell in keiner Hinsicht das Wasser reichen, dazu fehlte ihnen die geschichtlich gewachsene Statur. Italienische Kultur war seit Jahrhunderten in Symbiose mit den vielfältigen Bedürfnissen von Kommunen und Höfen entstanden und hatte sich den wechselnden Anforderungen dieser unterschiedlichen Lebensräume mit virtuoser Geschmeidigkeit und Wandlungsfähigkeit angepasst. Die damit geschaffenen Lebensbedingungen aber schwanden im 19. Jahrhundert zusehends dahin. Republiken gab es jetzt nicht mehr, und die Höfe der Habsburger und Bourbonen auf italienischem Boden waren nur noch mehr oder weniger unabhängige Verwaltungszentren, aber keine kulturellen Anziehungspunkte mehr. Ein Bildungsbürgertum wie in Deutschland oder eine starke Finanzbourgeoisie wie in Frankreich konnte diese verwaiste Stelle ebenfalls nicht auffüllen. Akademisch gebildete Mittelschichten hatten (und haben) in Italien seit jeher eine relativ niedrige soziale Stellung, und der Typus des mäzenatisch aktiven Großindustriellen trat erst im

20. Jahrhundert vereinzelt auf den Plan. Dem alten Prinzip der produktiven Konkurrenz blieb allein der Opernbetrieb treu, der denn auch als einziger traditioneller «Kultursektor» im 19. Jahrhundert auf der Höhe der vorangehenden Zeit erhalten blieb.

Das 20. Jahrhundert begann für italienische Künstler und Intellektuelle im Zeichen des Rückständigkeitstraumas. Der Wille aufzuholen oder, besser noch, zu überholen und den angestammten Führungsplatz im Handreich wieder zu besetzen, hatte forcierte Modernitätskulte von Futuristen und Faschisten zur Folge. Doch blieb hinter den Fassaden der Zukunfts- und Technikgläubigkeit die Sehnsucht nach einer zeitgemäßen Wiederbelebung der historisch gewachsenen *italianità* stets erkennbar. Nach dem Untergang der faschistischen Diktatur ist diese Verschmelzung von Tradition und Erneuerung zumindest in den Bereichen Architektur, Musik, Film, Literatur, Mode und Sport jahrzehntelang gelungen – Made in Italy stand hier für die attraktive Synthese von Vergangenheit und Gegenwart, wiederbelebter Klassik und moderater Exzentrizität. Dabei ist die aristokratische Prägung weiterhin unübersehbar. Weil das Bürgertum in all seinen Erscheinungsformen in Italien kein Prestige besitzt, ist die Anziehungskraft eines «signorilen», herrschaftlichen oder zumindest adelig angehauchten Lebensstils ungebrochen. Ob Jeans von Armani oder Sportwagen von Ferrari, das Versprechen ist das gleiche: herauszuragen aus der Masse, teilzuhaben an Lebensformen, Ansehen und Ehre eines höheren Standes.

### *Nationale Kultur im Zeitalter der Globalisierung*

Gibt es im 21. Jahrhundert überhaupt noch nationale Kulturen, und hat es sie überhaupt jemals gegeben? Für die große Mehrheit heutiger Europäer und Europäerinnen ist Nationalcharakter eine feste Bezugsgröße, die im Alltag jederzeit erfahrbar ist. Das war der Nationalcharakter im 18. Jahrhundert auch für die Wissenschaft. Politiktheoretiker wie Montesquieu versuchten die kollektiven Eigenschaften der Nationen durch geographische und klimatische Faktoren zu bestimmen. Nach den Erfahrungen von Krieg, Vertreibung und Vernichtung, die im 19. und 20. Jahrhundert aus übersteigertem Nationalismus folgten, fragten Historiker und Kulturwissenschaft-

ler, wie es zur «Konstruktion» nationaler Kulturen kommen konnte, doch außerhalb der akademischen Zirkel (und hinter vorgehaltener Hand auch in diesen) leben Vorstellungen von typisch deutschen, typisch französischen oder typisch italienischen Weltansichten und Verhaltensweisen ungebrochen fort.

Für heutige Historiker ist Kultur vor allem ein Austauschprodukt, dem keine Grenzen gezogen sind; die neuesten Untersuchungsmethoden betonen Vernetzung und Globalisierung als Grundmuster der europäischen Geschichte seit jeher. Solche Deutungsmodelle sind hilfreich und problematisch zugleich. Sie haben die Augen für umfassende Entwicklungen geöffnet, verengte Perspektiven aufgebrochen und neue Betrachtungsweisen geschaffen, zum Beispiel dass es keine in sich geschlossene, abgeschottete und sich selbst genügende «französische», «deutsche» oder «italienische» Kunst und Kultur ohne wechselseitige Beeinflussungen gab und gibt. Wie alle zeitweise hegemonialen Trends der Humanwissenschaften ist die «transnationale Geschichte» sehr dicht am Zeitgeist gebaut und nicht selten von ihm diktiert. Dabei droht aus dem Blickfeld zu entschwinden, dass es zwar keine hermetisch abgeriegelten Kulturbezirke, sehr wohl aber von Land zu Land unterschiedliche Schwerpunkte und Entwicklungslinien gab und gibt, gewiss innerhalb eines europäischen Rahmens und auch mit außer-europäischen Einflüssen, doch mit ihren unverwechselbaren Akzentuierungen einst wie jetzt deutlich unterscheidbar. Wer diese Eigenarten leugnet, ebnet die europäische Kulturgeschichte zu einer platten Ödnis ein.

Wer indes am Konzept einer «italienischen Kulturgeschichte» festhält, muss definieren, datieren und sortieren. «Italien» soll hier weder als Nation noch als bloße antike Reminiszenz oder als geographischer Begriff, sondern als eine in eigener wie auch fremder Wahrnehmung fassbare Größe verstanden werden, die von anderen Einheiten dieser Art durch eindeutig hervorstechende Merkmale abgegrenzt ist. Diese Umriss Italiens zeichnen sich im Laufe des 10. Jahrhunderts in den Quellen allmählich genauer ab. Für die Fremden, die zu frommen, militärischen oder rein touristischen Zwecken über die Alpen nach Süden reisten, war Italien vor allem das Land des allgegenwärtigen Altertums. Präsent war diese gloriose Geschichte nicht nur durch die zahlreichen Ruinen, sondern auch durch seine Kirchen, die mit ihrer Basilikenform und ihren Mosaiken die Kontinuität zwischen dem Imperium der Cäsaren und der Herrschaft der Päpste veranschaulich-

ten, die nach der Mitte des 11. Jahrhunderts energisch daran gingen, dieses seit Langem beanspruchte Erbe als Stellvertreter Christi auf Erden anzutreten und damit eine Stellung über allen weltlichen Herrschern zu beanspruchen. Bestaunen, anfassen und durchwandern ließ sich die Antike in Städten, die nicht nur Mauern, Tempel und Amphitheater, sondern oft auch die Grundrisse und Straßenzüge einer großen Vergangenheit bewahrten. Die wichtigsten dieser antiken Metropolen wie Rom, Mailand oder Ravenna waren zwar geschrumpft, die Zahl ihrer Einwohner war dramatisch zurückgegangen und ein großer Teil der ursprünglichen Siedlungsfläche leer, doch waren sie nach dem Untergang des Imperiums am Ende des 5. Jahrhunderts nie aufgegeben und verlassen worden.

Auf diese Weise hatte sich in Italien eine städtische Kultur erhalten, die im übrigen Europa zum großen Teil erloschen war und durch Neugründungen und Wiederbesiedlungen mühsam zurückerobert werden musste. Auch in Italien waren nicht wenige der etwa 300 antiken Siedlungen, die von Mauern umgeben waren, als Bischofssitz ein regionales Zentrum bildeten, eine kommunale Verwaltung besaßen und sich daher Stadt nennen durften, im Laufe der «dunklen Jahrhunderte», in denen kriegerische Verbände und Warlords aus dem Norden regierten, verschwunden. Doch als Ausgleich dafür waren Orte, die wie Pisa, Genua und Florenz in römischer Zeit ein eher bescheidenes Dasein gefristet hatten, nach der Jahrtausendwende in vollem Aufschwung begriffen. Im äußersten Nordosten der Halbinsel war mit der Lagunenstadt Venedig sogar eine Metropole ohne antike Traditionen oder Vorläufer entstanden, die mit ihrer amphibischen Anlage, der Pracht ihrer Bauten und der Reichweite ihrer Handelsschiffe völlig neue Maßstäbe setzte. Für die auswärtigen Besucher wie die einheimischen Führungsschichten war Italien also das Land der Städte und der *urbanitas*, eines «urbanen» Lebensstils. Dieser Kodex vorbildlichen Verhaltens war durch *dignitas* und *humanitas*, Würde und Menschlichkeit, bestimmt, das heißt: durch verfeinerte Sitten, gehobene Umgangsformen, Respektierung von Hierarchien, Kontrolle von Affekten und Leidenschaften, Eindämmung von Gewalt und vielfältige Kommunikation geprägt.

Alle diese Qualitäten sprach der Städter dem einfachen Landbewohner ab, trotzdem waren die Grenzen zwischen Stadt und Land fließend. Die städtischen Oberschichten bestanden aus einem Adel, der seine Besitzungen auf dem Lande hatte und von dort anfangs auch das Gros der Einnah-

men bezog, die ihm den herrschaftlichen Lebensstil innerhalb der Stadtmauern gestatteten. Dieser Adel war also ländlich und städtisch zugleich, doch setzte sich das urbane Element langfristig immer stärker durch. So wurden schließlich auch die meisten aristokratischen Familien, die immer noch in ihren ländlichen Burgen ansässig geblieben waren, in den Bannkreis der Städte gezogen. Die Kommunen waren auf die Hoheit in ihrem ländlichen Einzugsgebiet (*contado*) angewiesen, um ihre Versorgung zu gewährleisten und für die Sicherheit der Verkehrswege zu sorgen. Feudalherren, die Wegerechte beanspruchten oder Fehden austrugen, waren ein Störfaktor, der durch die Unterwerfung unter die Gerichtsbarkeit der Städte ausgeschaltet werden musste. In der Regel verlief diese Eingliederung problemlos, doch manchmal brachte sie auch unerwartete Ergebnisse hervor. Unbotmäßige Raubritter wie die Malatesta wurden zwar zur Siedlung im nahen Rimini gezwungen, doch brachten sie diese Kommune nach kurzer Zeit unter ihre Kontrolle und wandelten sie unter der mehr oder weniger fiktiven Hoheit der Päpste in eine erbliche Einzelherrschaft um.

Wie stark die Verstärkung des Adels voranschritt, zeigte sich am deutlichsten daran, dass es die aristokratischen Familien der großen Städte nie ehrenrührig fanden, auf eigene Faust oder als Teilhaber an Gesellschaften Großhandel zu betreiben. Dadurch unterschieden sie sich mehr als ein halbes Jahrtausend lang grundsätzlich von ihren Standesgenossen im übrigen festländischen Europa. Dort war jegliche Form kaufmännischer Tätigkeit lange Zeit verpönt und mit aristokratischem Status unvereinbar; Lockerungen, die kommerzielle Aktivitäten großen Stils von diesem Verbot ausnahmen, wurden von der Gesamtheit des Standes bis zur Französischen Revolution nie akzeptiert.

Für die italienische Handelsaristokratie war dieser Einspruch nicht nachvollziehbar; für sie bestand zwischen Fernhandel und ritterlichem Ethos nicht der geringste Widerspruch. War ein kühneres Unterfangen denkbar, als Schiffsladungen oder Warenkarawanen in ferne Länder mit unbekanntem Sitten und Gebräuchen zu begleiten? Konnte man sich glänzender bewähren als im Kampf gegen Piraten und Ungläubige? Schließlich war Handel auch eine Form von Krieg: Konkurrenten mussten nicht nur durch günstigere Preise, sondern auch durch die Anlage von befestigten Stützpunkten und die Eroberung ganzer Landstriche ausgeschaltet werden. Wie kümmerlich waren dagegen die Abenteuer, auf die sich die Krautjunker in

Frankreich und Deutschland so viel zugutehielten! Diese sahen das naturgemäß anders und betrachteten die «Krämer-Adeligen» Italiens mit einer Mischung aus Neid und Verachtung.

Die Kultur Italiens war seit dem 11. Jahrhundert auf die Gewinne aus Großhandel, Bankgewerbe und Textilproduktion gegründet. Die Massenfertigung von Textilien verband durch die Auslagerung zahlreicher Arbeitsgänge in die umliegenden Dörfer ebenfalls Land und Stadt, doch vermarktet wurden die Endprodukte in der Stadt, wo die Unternehmer den Mehrwert abschöpften. Wie sich Kommune und *contado* gegenseitig durchdrangen, wie Stadt und Land miteinander kommunizierten und konkurrierten, wie sich die politischen und moralischen Vorgaben der Stadt auf dem Lande zu einem eigenen, doch wesensverwandten Lebensstil verbanden, machen Ambrogio Lorenzettis Fresken der guten Regierung im Stadtpalast von Siena exemplarisch deutlich. Wie alle Kunstwerke, die Idealzustände wiedergeben, sind sie Propaganda, doch sie zeigen auch den Sollzustand, sind moralische Verpflichtung und damit ein Ziel, das die Herrschenden anzustreben hatten.

Nach der Jahrtausendwende zeigte Italien ein immer deutlicheres Profil. Die Entwicklung einer unverwechselbaren Kultur schritt auf den ökonomischen, sozialen und politischen Grundlagen der Stadt voran. Wirtschaft und Gesellschaft, Politik, Herrschafts- und Staatsbildung, Repräsentation und Ritualisierung von Macht, Nachdenken über den Staat, seine Befugnisse und sein Verhältnis zur Moral, aber auch Geschmack und Stil in den bildenden Künsten und in der Musik, Ordnung und Ästhetik des Alltags, der Küche, der Tafel und des Festes, Theologie und Philosophie, Naturforschung und Naturwissenschaft fügten sich im Laufe der Zeit zu einem Ganzen, das von innen wie von außen, von Italienern und Nicht-Italienern, als *italianità* verstanden wurde. Keiner dieser Sektoren war rein italienisch besetzt oder gegen die Außenwelt abgeschottet, doch die Gesamtheit war und ist unbestreitbar und unverwechselbar italienisch. Verklammert werden alle diese Elemente durch den hohen Stellenwert der Riten und der Anschaulichkeit, durch die Hervorhebung von Individualität und persönlicher Würde, durch die Verschmelzung der Gegensätze zu einem harmonischen Ganzen wie auch durch die systematische Ausblendung von Widersprüchen. Mit diesen Wesenszügen ist die Kultur Italiens zwar als eine Kultur der Eliten ausgewiesen, aber die große Mehrheit der Bevölkerung war von ihr nicht durch

unüberbrückbare Gräben getrennt. Bei den großen Prozessionen und Festen, aber auch im Alltag, in den engen Gassen der Städte, wo sich Paläste und Werkstätten gegenüberstanden, überschritten sich die Lebenswelten von Adeligen und Handwerkern, Händlern und Tagelöhnern. Dieser Gegensatz und dieses Miteinander dauern bis heute fort, mit mancherlei Konstanten und Variablen. Großindustrielle wie der ehemalige Fiat-Chef Gianni Agnelli spendeten als Präsidenten von Fußballvereinen Spiele wie einst die Cäsaren im Kolosseum. Wie diese sind die Mächtigen bei den Vergnügungen des Volkes anwesend, aber von dessen Mentalitäten zugleich um Welten getrennt.

Neben der Kultur der feinen Leute gab es eine ganz eigene Kultur der kleinen Leute, vor allem auf dem Land. Das wussten schon die Kapuziner und Jesuiten des 16. und 17. Jahrhunderts. Kaum eine Tagesreise von der Metropole entfernt begann ihr Missionsgebiet, wo sie mit Predigten, Bildern und Musik gegen eine Volksfrömmigkeit zu Felde zogen, die ihnen mit ihren Fruchtbarkeitsriten, ihrer Wundergläubigkeit und Bilderverehrung unheimlich heidnisch vorkam. Zu dieser Kultur des Volkes gehörte immer auch eine «moralische Ökonomie», die vorschrieb, dass das ungefährdete Überleben der Armen Vorrang vor dem Gewinnstreben der Reichen hatte, sowie eine politische Ethik, die sämtliche Herrscherpflichten auf diesen Grundsatz aufbaute. Zu dieser Kultur des Volkes gehörte daher immer auch eine Kultur des Protests, des Widerstandes, ja des Aufstands, die sich in wirtschaftlichen und politischen Krisensituationen entfaltete.

*Italianità* ist wie jede Kultur ein Vermischungsprodukt. Mag auch im Süden – so viel sei Gioberti zugestanden – manches aus den Zeiten der Volsker und anderer altitalischer Völkerschaften fortgedauert haben, so bildete die römische Kultur, wie sie sich in einem Jahrtausend vom Aufstieg des Hirtendorfs auf dem Palatin bis zum Untergang des Imperiums im Westen entwickelt hat, doch ohne Frage ihre Grundlage. Im Süden wiederum war durch die Rückeroberungen und Beharrungskräfte des oströmischen Reiches das griechische Element ausgeprägt, vor allem in den großen Klöstern, die die Zeugnisse der antiken Kultur bewahrten und weitergaben. Dieser «Osten» war auch in Venedig gegenwärtig, wie der Bau der Markuskirche, der Hauskapelle des Dogen, mit ihren Kuppeln bis heute augenfällig macht. Von den Ostgoten, die kurz vor 500 Italien eroberten und sich ein halbes Jahrhundert lang dort behaupteten, blieben außer einzelnen Monumenten

wie dem Grabmal König Theoderichs nur wenige Spuren zurück. Dagegen waren die Einflüsse, die von der langobardischen Einwanderung ab 568 ausgingen, langfristig sehr viel spürbarer: Noch siebenhundert Jahre später erhob die pisanische Adelsippe der Della Gherardesca den Anspruch, aufgrund ihrer langobardischen Herkunft nach langobardischem Recht zu leben. Die langobardische Herrschaft in Nord- und Mittelitalien wurde zweihundert Jahre später durch die fränkische Eroberung abgelöst. Als Folge dieser neuen Herrschaftsbildung stiegen Sippenverbände zu regionalen Machtpositionen auf, von denen sich Familien ableiteten, die die italienische Geschichte dauerhaft prägen sollten. Zwischen 1050 und 1250 gewann dann in ganz Italien eine Elite zunehmend feste Umriss: im nördlichen und mittleren Italien der Stadtrepubliken eine Oligarchie aus lokalem Adel und in Bank und Handel reich gewordenen Unternehmerfamilien, im daran anschließenden Herrschaftsgebiet der Päpste deren Nepoten, das immer deutlicher als Führungsgremium hervortretende Kardinalskollegium und die Barone in der ländlichen Umgebung der Ewigen Stadt, im Süden ein Feudaladel, der seine Stellung unter wechselnden Dynastien stetig auszubauen wusste. Alle diese Führungsschichten erlebten in der Folgezeit Ergänzungs- und Austauschprozesse, doch bildeten sie mit bemerkenswerter Kontinuität bis zur Französischen Revolution einen harten Kern von Macht und Prestige. In Sizilien schließlich hatte die arabische Eroberung im 9. Jahrhundert besondere kulturelle Prägungen zur Folge, die nicht nur in den Repräsentationsbauten der nächsten Eroberer, der Normannen, sondern auch in den Mentalitäten des Volkes fortlebten.

So bietet es sich an, den Weg durch die Kultur Italiens um die Mitte des 11. Jahrhunderts zu beginnen, als aus der Vermischung so vieler unterschiedlicher Einflüsse etwas Eigenes und Unverwechselbares hervorzugehen begann. Die damit verbundene Vielfalt lässt sich am besten einfangen, wenn sich das Augenmerk auf einzelne Bilder und Bauwerke, Lebensgeschichten und herausragende Ereignisse, Entdeckungen, Erfindungen, Mythen und Mentalitäten richtet, an denen sich exemplarisch allgemeine Entwicklungen aufzeigen lassen. So geht der Blick in diesem Buch immer wieder vom Besonderen zum Allgemeinen, um die großen Entwicklungslinien der italienischen Kultur bis heute anschaulich werden zu lassen.

ERSTER TEIL

# DIE MACHT DER STÄDTE

11. bis 14. Jahrhundert



## DIE MONARCHIE DER NORMANNEN IN SIZILIEN

### Glanz der Parvenüs

#### *Macht von Gottes Gnaden*

Die *Cappella Palatina* im königlichen Palast von Palermo ist Imponiergehebe in Stein. Die schimmernde Farbenpracht der Mosaiken mit ihrem Goldgrund, das Weiß und Purpur der Säulen, das Licht, das durch die Kuppel auf den Chor mit seinen drei Apsiden fällt, der Fußboden mit seinen geometrischen Mustern aus kostbarstem Marmor, der hochragende Triumphbogen, der den Raum zum Chor hin öffnet, die steilen Arkaden des Langhauses – das alles erzeugt die Atmosphäre eines gewaltigen Schreins, in dem keine Reliquie, sondern lebendige Macht verehrt wird. Zwei Treppen führen den Besucher, der ihr seine Huldigung darbringen will, ins Allerheiligste empor. Dort prangt das monumentale Mosaik des *Christus Pantokrator*, des alles beherrschenden Gottessohns. Wem er seine unbegrenzte Macht überträgt, macht eine unweit davon angebrachte Inschrift deutlich: König Roger, der in seinem Namen das Zepter führt. Ein irdischer Vermittler zwischen Himmel und Erde ist nicht erkennbar. Ein weiteres Mosaik an der westlichen Seite der Palastkapelle zeigt den thronenden Christus, flankiert von den Aposteln Petrus und Paulus. Direkt darunter thront der König: als Stellvertreter und Beauftragter des Herrn, daran lässt die Komposition keinen Zweifel. Petrus, als dessen Nachfolger sich die Päpste sahen, ist zwar im Bild präsent, doch als Zeuge, nicht als Zwischeninstanz. Für den Papst in Rom war die Kapelle deshalb eine Provokation ohnegleichen.

Unweit dieses zentralen Verherrlichungsortes sind der Herrscher und

die Einsetzung in sein hohes Amt selbst dargestellt. Ein Mosaik in der Kirche Santa Maria dell'Amiraglio zeigt, wie Roger II. (1095–1154), der erste König von Sizilien, in den prunkvollen Gewändern eines oströmischen Kaisers die Krone direkt von Christus empfängt (*siehe Tafel I*). Als Zeichen der Demut neigt der frisch erhobene Monarch, zu dessen Reich auch das festländische Süditalien gehörte, leicht das Haupt und breitet die Hände aus. Der Gottessohn, der ihm unbeschränkte Macht auf Erden verleiht, ist gut einen Kopf größer als er; als Zeichen seiner himmlischen Herkunft schwebt er zudem in der Luft. Damit sind die Rangunterschiede zwischen Christus und dem König markiert, doch für die Zeitverhältnisse fallen sie minimal aus. Hier ist die Prestigedifferenz zwischen einem Feudalherrn und seinem vornehmsten Vasallen ausgedrückt, mehr nicht. Und auch hier fehlt jeder Hinweis auf den *Pontifex maximus* in Rom. Selbstbewusster, ja aggressiver konnte sich ein Herrscher kaum präsentieren.

Nach kirchlicher Rechtsauffassung hatte Christus zwei Schwerter verliehen, die der geistlichen und der weltlichen Machtausübung entsprachen, doch war diese Übertragung weder gleichzeitig noch gleichrangig, sondern zeitlich und hierarchisch abgestuft: Der Papst, dem als *vicarius Christi* die umfassende Herrschaft über die Christenheit zukam, reichte das weltliche Schwert an den Kaiser weiter, der damit dem Bösen wehren sollte, dafür seinem Oberherrn in Rom Treue und Gefolgschaft schuldete und bei Zuwiderhandlungen jederzeit gegen einen geeigneteren Kandidaten ausgewechselt werden konnte. Dieses gottgewollte Abhängigkeitsverhältnis wurde für Rom überdies durch eine Schenkung des Kaisers Konstantin erhärtet, die erst im 15. Jahrhundert als Fälschung erwiesen wurde. Konstantin hatte ihr zufolge dem römischen Bischof nicht nur die Oberhoheit über das gesamte Imperium, sondern auch ausgedehnte Gebiete, darunter Süditalien und Sizilien, zur direkten Machtausübung übertragen. Das schloss das Recht ein, in diesen Reichen Gefolgsleute als Herrscher einzusetzen. In diesem Sinne hatte Roger II. 1130 die Königswürde von einem der beiden damals rivalisierenden Päpste erhalten und diesen Titel schließlich auch von dessen allgemein anerkannten Nachfolgern bestätigt erhalten. Damit war er formell Vasall des *Pontifex maximus* und diesem zum Zeichen seiner Belehnung Abgaben schuldig. Die politische und religiöse *correctness* des 12. Jahrhunderts hätte es also geboten, im Thronsaal und im Mosaik ein Bildnis des Papstes einzufügen, der die von Christus erhaltene Macht an Roger weiterreicht.

Dass dies fehlt, ist nicht der einzige Stein des Anstoßes in dieser vor edlen Materialien schier überquellenden Kapelle. Sie ist einem erhabenen Vorbild, der *Sainte-Chapelle* der Könige von Frankreich in Paris, verpflichtet und versucht diesen sakralen Mittelpunkt des französischen Königreichs an Pracht und Aufwand noch zu übertreffen. Auch das war eine kühne, um nicht zu sagen: dreiste Herausforderung. Roger II., der Bauherr der *Cappella Palatina*, war als erster König von Sizilien der Sohn des gleichnamigen ersten Grafen von Sizilien. Dieser erste Roger war zusammen mit seinem älteren Bruder Robert Guiscard («Schlaukopf») um die Mitte des 11. Jahrhunderts nach Süditalien gezogen, zuerst als Söldner im Auftrag dortiger Machthaber, doch schon bald als Eroberer eigener Herrschaftsgebiete. Die Vorfahren dieser beiden Abenteurer, die den Familien- bzw. Herkunftsnamen Hauteville (italienisch Altavilla) führten, aber kannte keine Chronik und keine vornehme Ahnentafel; nach heutigem Kenntnisstand zählten sie zum Kleinadel aus der Gegend des normannischen Städtchens Coutance. Damit waren die Altavilla für die regierenden Dynastien der Salier im Heiligen Römischen Reich, der Plantagenet in England oder der Valois in Frankreich krasse Parvenüs. Ihr Aufstieg zur höchsten Macht am südlichen Rand Europas war ein Störfaktor und ihr Gebaren, als hätten sie schon immer zu dieser kleinen und feinen Machtelite gehört, ein Skandal.

Doch ist die kostbare Ausstattung der palermitanischen Palastkapelle keine plumpe Selbstanpreisung eines unbedarften Schlagetots, den das Schlachtenglück nach oben gespült hat. So intensiv ihr Bauherr auch in Konkurrenz zu älteren fürstlichen Prunk- und Rechtfertigungsbauten trat, so selbständig und selbstbewusst zelebrierte er zugleich die unverwechselbaren Grundlagen seiner hier konzentrierten Macht. Ihr griechisches Element veranschaulichte das Pantokrator-Mosaik, das aus dem Verherrlichungs-Fundus der oströmischen Kaiser stammte. Dazu zählte auch der in Säulen und im Fußboden reichlich verarbeitete Porphyr, der den kaiserlichen Purpur symbolisierte und daher dessen Bauten vorbehalten war. Das alles waren kühne Entlehnungen aus den propagandistischen Rüstkammern anderer, doch immerhin noch christlicher Herrscher. Wer die Augen zur Decke der Palastkapelle erhob, musste jedoch befremdet oder sogar entsetzt zurückschrecken: Diese grandiose Holzkonstruktion gemahnte an Tropfsteinhöhlen mit ihren Stalaktiten und verleugnete damit ihren arabisch-muslimischen Ursprung genauso wenig wie die dazugehörigen Schrift-

zeichen und Ornamente. Diese Schmuckmotive wurden zwar in einen christlichen Bau eingefügt und damit der Verherrlichung des Gottessohnes und seines königlichen Stellvertreters untergeordnet, mussten aber zu einer Zeit, in der das Papsttum zum Kreuzzug zwecks Rückeroberung der heiligen christlichen Stätten aus den Händen der «Ungläubigen» aufrief, verdächtig wirken. Stand dieser Herrscher, der sich als christlich ausgab und vom Oberhaupt der Christenheit legitimieren ließ, in Wirklichkeit mit deren schlimmsten Feinden im Bunde?

---

Mehr Informationen zu diesem und vielen weiteren Büchern aus dem Verlag C.H.Beck finden Sie unter: [www.chbeck.de](http://www.chbeck.de)